

УДК 340.5

UDC 340.5

12.00.00 Юридические науки

Legal sciences

**К ВОПРОСУ О ВХОЖДЕНИИ СЕВЕРНОГО КAVKAZA В POCЦИЮ. OCOБEHHOCTИ ЗАPOЖДEНИЯ И ФУНКЦИOНИPOBАНИЯ МУСУЛЬMАНCKOГO ПPABA НА СЕВЕРНОМ КAVKAZE**

**TO THE PROBLEM OF THE NORTH CAUCASUS JOINING RUSSIA. PECULIARITIES OF ORIGIN AND FUNCTIONING OF THE MUSLIM LAW IN THE NORTH CAUCASUS**

Рассказов Леонид Павлович  
д.ю.н., д.и.н., профессор, заслуженный  
деятель науки РФ  
*Кубанский государственный аграрный университет,  
Краснодар, Россия*

Rasskazov Leonid Pavlovich  
Doctor of Law, Doctor of History,  
honored scientist of the RF  
*Kuban State Agrarian University, Krasnodar,  
Russia*

В статье рассматривается генезис ислама в дореволюционной России и его особенности на Северном Кавказе. Одной из особенностей принятия ислама явилось то, что этот процесс затянулся более чем на тысячелетие. Другой особенностью принятия и функционирования ислама на Северном Кавказе является еще и то, что шариат здесь, объединившись с местными правовыми обычаями (адатами) и затем – с законодательством России, создав уникальную систему регулирования общественных отношений. Освещается процесс вхождения Северного Кавказа в правовое пространство России. Отмечается роль шариата и адата в правовом регулировании общественных отношений на Северном Кавказе в Российской империи, в Советском государстве и постсоветской России. С учетом исторического опыта можно предположить, что включение отдельных норм и принципов мусульманского права и адата в российскую правовую систему – вполне вероятная перспектива развития законодательства ряда республик в составе Российской Федерации, в частности на Северном Кавказе. Отмечается, что ислам в целом стоит на стороне законопослушания и лояльности по отношению к власти, готовой уважать разделяемые им ценности. Поэтому внедрение в сознание российских мусульман истинных ценности ислама будет способствовать борьбе с международным терроризмом. Пацифистская направленность религиозных мусульманских организаций, развенчание исламистских мифов, делает их союзником государства в борьбе с терроризмом и представляет значительный интерес, так как является мирной альтернативой воинствующего исламизма

The article discusses the Genesis of Islam in pre-revolutionary Russia and its features in the North Caucasus. One of the features of the adoption of Islam was that this process was delayed by more than a Millennium. Another feature of the adoption and functioning of Islam in the North Caucasus is also the fact that Sharia here, teaming up with local legal customs (ADAT) and then with Russian legislation, creating a unique system of regulating social relations. It covers the process of entering the North Caucasus in the legal space of Russia, it also notes the role of Sharia and ADAT in the legal regulation of social relations in the North Caucasus in the Russian Empire, the Soviet and post-Soviet Russia. Taking into account historical experience, it can be assumed that the inclusion of certain provisions and principles of Islamic law and ADAT in the Russian legal system – the likely future development of legislation of a number of republics of the Russian Federation, in particular in the North Caucasus. It is noted that Islam in general is on the side of law-obedience and loyalty to authority, willing to respect share his or her values. Therefore, the introduction into the consciousness of the Russian Muslims the true values of Islam will contribute to the fight against international terrorism. Pacifist orientation of Muslim religious organizations, debunking Islamist myths, makes them an ally of the state in the fight against terrorism is of considerable interest because it is the peaceful alternative to militant Islamism

Ключевые слова: ИСЛАМ, ДОРЕВОЛЮЦИОННАЯ РОССИЯ, СЕВЕРНЫЙ КАВКАЗ, ПРАВОВОЕ ПРОСТРАНСТВО РОССИИ, ШАРИАТ, АДАТ, СОВЕТСКОЕ ГОСУДАРСТВО, ПОСТСОВЕТСКАЯ РОССИЯ

Keywords: ISLAM, PRE-REVOLUTIONARY RUSSIA, NORTH CAUCASUS, LEGAL RUSSIAN SPACE, SHARIA, ADAT, SOVIET STATE, POST-SOVIET RUSSIA

Ислам в основном в России распространен в Среднем и Нижнем Поволжье, Приуралье, Северном Кавказе. Значительная часть российских мусульман проживает в Москве и других крупных городах страны. Следует отметить, что нормы мусульманского права функционировали в России всегда. Да и сегодня во многих мусульманских регионах России, особенно на Северном Кавказе, при регулировании некоторых отношений фактически действуют нормы шариата. [1]

При этом на территории нашей страны ислам существовал вначале (X-XVI века) в составе мусульманских государств, затем (XVI - начало XX веков) в составе русского православного государства и, наконец, в XX-начале XXI вв. в составе атеистического советского государства и светского государства Российской Федерации.

Основные центры ислама в России: 1. Поволжье и Приуралье; 2. Северный Кавказ.

В Поволжье и Приуралье ислам возник и развивался в трех мусульманских государственных образованиях: Булгарии, Золотой Орде и Казанском ханстве(X-XVI века).

В состав Московского царства территории Поволжья и Приуралья с мусульманским населением было включено в XVI веке Иваном Грозным. Вслед за покорением Казанского (1552 г.) и Астраханского (1556 г.) ханств в состав России вошли Большая Ногайская Орда, а затем – Башкирия, ранее находившаяся в подчинении у казанского ханства. В конце XVI в. к Московскому царству присоединилось также Сибирское ханство преимущественно с мусульманским населением [2].

На Северном Кавказе имелись свои особенности принятия ислама и взаимоотношения территорий региона с Россией. **Одной из особенностей** принятия ислама явилось то, что этот процесс затянулся более чем на

тысячелетие. Ислам на Северный Кавказ проник в VII веке, вскоре после своего возникновения.

В связи с этим следует отметить, что возникновение ислама связано с эволюцией арабской государственности от небольших протогосударств в начале VII в. до одной из крупнейших империй VIII - X вв. - Арабского халифата. Арабы создали огромное государство в том числе и путем захвата других территорий. [3] Арабы завоевали и часть территории Кавказа, внедряя в общество шариат.

Однако процесс исламизации Северного Кавказа был длительным и завершился только в конце XIX века. Это происходила и насильственным путем (завоевание арабов) и в результате миссионерской деятельности проповедников.

**Другой особенностью принятия и функционирования ислама на Северном Кавказе** является еще и то, что шариат здесь, объединившись с местными правовыми обычаями (адатами) и затем – с законодательством России, создав уникальную систему регулирования общественных отношений. Использование адата наряду с шариатом объясняется рядом причин. Прежде всего, это связано с тем, что использование мусульманского законовещения, довольно запутанного, представляло затруднение даже для людей образованных, а суд по адату особых познаний не требовал. Отметим, что по шариату, как правило, решали дела, касающиеся гражданско-правовых и семейных отношений. Уголовные же дела часто продолжали решать по адату. И это тоже можно объяснить. Слишком строгие наказания, определяемые Кораном за преступления, считавшиеся, по понятиям многих горцев, маловажными (воровство, грабежи, употребление спиртных напитков) не могли нравиться народу. Кроме того, для внедрения в жизнь жестких норм шариата нужна была сильная централизованная власть, которой на Кавказе не было, да и вольное кавказское общество не принимало этого.

Следует отметить, что вопрос присоединения Северного Кавказа к России является очень сложным. Среди кавказоведов существуют самые разнообразные мнения насчет этого. Многие из них считают, что Кавказ был присоединен силой оружия. При этом некоторые из них насильственное включение Кавказа в состав России считали «наименьшим злом».

С этой точкой можно согласиться частично, ибо не все области Кавказа были присоединены насильственным путем. Правители владений, попавших в экстремальные условия, обращались к России за помощью и покровительством, что и делала Россия во многих случаях.

Следует подчеркнуть, что Кавказ был издавна исторически связан с Русью. Еще в X в. русские освободили Северный Кавказ от хазарского ига, а в XIII-XIV вв. народы Кавказа и Руси боролись против общего врага – монгольских ханов. С образованием русского централизованного государства в XV-XVI вв. оно оказалось заинтересованным в установлении своего влияния на Северном Кавказе.

В то же время Кавказ становится ареной ожесточенной борьбы Турции и Ирана. Кроме того, в XVI-XVIII вв. на Северный Кавказ делают постоянные набеги крымские ханы, которые, в свою очередь, выполняли волю Турции, стремившейся покорить горцев Кавказа. Все это приводило к разорению территории Кавказа, к истреблению населения и обращению многих тысяч жителей в рабство. К таким же печальным результатам приводила экспансия Ирана.

В своей борьбе против турецкой и персидской агрессии, набегов крымского хана народы Кавказа часто искали помощи и защиты у Русского государства. Катализатором в этом процессе явилась победа русских войск над Казанским ханством, союзным Крыму и Турции. После этого в Москву прибыли черкесские князья с просьбой, чтобы Иван IV

принял их в свое подданство и тем самым оградил их от агрессоров (в первую очередь от крымского хана).

В это же время в русское подданство добровольно вступили также абазины и кабардинцы. Следует отметить, что чеченцы, ингуши, карабулаки также не раз просили русского монарха принять их в свое подданство. Более того, они присягали на верность и отдавали аманатов (заложников). Так, в 1780 г. на верность России присягнули почти все общества Чечни.

Однако не следует идеализировать процесс добровольно вхождения народов Кавказа в состав России. В связи с этим отметим, что находясь под постоянной агрессией со стороны крупных государств Востока, экономически и политически раздробленные, раздираемые социальными противоречиями, междоусобной борьбой, феодальные владения Кавказа, в зависимости от конкретной ситуации и личной выгодой правителей, ориентировались то на одну, то на другую державу. В то же время имеющиеся документы свидетельствуют о том, что с конца XVI века наряду с правителями Северного Кавказа и царями Грузии уже и народные массы все чаще обращались в сторону России.[4]

Но, как мы отметили выше, на Кавказ претендовали также Турция и Иран, с которыми Россия вела продолжительные войны. Еще в 1722 г. Петр I присоединил к России значительную часть прикаспийской территории Дагестана и Азербайджана. Впоследствии была череда войн между Россией, с одной стороны, и Ираном и Турцией, с другой. Россия, как правило, выходила победительницей в данных войнах, что способствовало международному признанию присоединения Кавказа посредством серии договоров России с Ираном и Турцией: Кучук-Кайнарджийского в 1774 г., Ясского в 1791 г., Бухарестского в 1812 г., Гюлистанского в 1813 г., Туркманчайского в 1828 г. и Андрианопольского в 1829 г. [5]

Однако и Иран, и особенно Турция не переставали в XIX веке поддерживать сепаратистские силы на Северном Кавказе, что явилось одной из причин так называемой кавказской войны. Под кавказской войной понимается подавление царской властью религиозно-патриотического движения некоторых кавказских народов, завершившихся окончательным присоединением Кавказа к России. Безусловно, кавказскую войну нельзя представить без военного противостояния России, с одной стороны, и Турции и Ирана, с другой стороны. Турция и Иран, претендующие на Кавказ, помогали в войне сепаратистским силам.

Кавказская война продолжалась несколько десятилетий (1817-1864 гг.). Отметим ее причины.

1. После присоединения в начале XIX века к России Грузии, также части Армении и Азербайджана территории обитания многочисленных народов Северного Кавказа оказались окруженными российскими владениями. До этого горцы совершали набеги на соседей, захватывали пленников и торговали ими. По свидетельству как грузинских, так и осетинских историков, экономический упадок в Грузии в XVIII в. объяснялся длительностью и постоянством набегов горцев Северного Кавказа. После вхождения Закавказья в состав Российской Империи установление мира и правопорядка в этих регионах являлось обязанностью царского правительства. А значит, следовало пресечь попытки горцев совершать набеги на территорию Закавказья.

2. До вхождения Северного Кавказа в состав России все наши отношения с мелкими кавказскими владениями носили характер бесконечных мирных переговоров и договоров, которые, как правило, не выполнялись представителями горских народов. В то время широкое распространение на Северном Кавказе получило «наездничество»- постоянные набеги отдельных ханов и князей, аулов и просто небольших отрядов горцев на казачьи станицы и русские селения с целью грабежа и

захвата пленных для получения выкупа. Таким образом, наряду с войнами против Ирана и Османской империи, России приходилось вести постоянную войну с горцами, для которых подобное состояние было привычным и нормальным. [6]

Россия являлась в этих отношениях как бы данницей не только дагестанских и иных ханов, но даже чеченских старшин, которые, по сути, являлись разбойниками. Россия платила им жалование, по сути, дань. То же самое можно сказать и о других мелких государственных образованиях Северного Кавказа. Так, маленькое Анцуховское общество (территория Дагестана), уже во времена Ермолова считало себя обиженным, не получая от России денег. Анцуховцы обещали жить в мире с русскими только в таком случае, если будут получать дань, какую платили им грузинские цари. К этому следует добавить, что на выкупе пленных, в том числе русских офицеров, горцы зарабатывали большие деньги, и царская администрация решила с этим покончить.

В связи с этим перед руководством страны встала задача замены пассивной политики задаривания врагов, политикой деятельной, имеющей своей целью не временный мир, а полное покорение враждебных земель. [7]

Нужно было прекратить набеги организованных банд и предотвратить проникновение криминалитета на территорию собственно России.

3. Одной из причин Кавказской войны явилась и имперское соперничество великих держав. Правила имперского поведения, которые во многом определяли мировую политику XIX века, на Востоке вообще и на Кавказе в частности приводили к столкновению интересов Британии и России. Иран и Турция использовались Британией для вытеснения России с Кавказа.

4. У продвижения России на Кавказ были и экономические мотивы. Кавказ нужен был и как рынок сбыта, и как мостик к богатствам Востока.

Следует отметить, что в самый разгар Кавказской войны на территории Чечни и Дагестана возникло военно-теократическое государство – имагат. В него вошли часть Дагестана, почти вся Чечня, другие районы Северо-Западного Кавказа. На этой большой территории проживало много горских народов, каждый из которых говорил на своем языке. Каждый из горских народов имел свои обиды на соседей, связанных, прежде всего, с пользованием землей и водой.

Трудную задачу по объединению в единое государство многих народов взял на себя Шамиль. Он родился в 1797 году (некоторые источники называют 1799 год) в семье аварского кузнеца в дагестанском ауле Гимры. Талантливый и способный от природы, он к тому же получил хорошее образование. Источники отмечают фанатичную преданность Шамиля исламу с юных лет. Свидетельством тому являются несколько случаев из его жизни. Первый случай связан с решением Шамиля отучить отца от пьянства. Заявил отцу, что если тот не оставит дурной и греховной привычки в самое ближайшее время и не перестанет позорить семью в глазах соплеменников, то он, Шамиль, заколет себя прямо у него на глазах. Отец, зная характер сына, не сомневался в том, что так оно и будет. Поэтому пить он бросил.[8]

Другой фанатичный поступок Шамиля связан с его матерью. В 1843 г. делегация чеченцев, добиваясь разрешения Шамиля на некоторое время перейти в стан русских, стала действовать через его мать. Когда она пришла к нему с этой просьбой, имам три дня молился, после чего вышел к народу и объявил, что Пророк повелел наказать человека, пришедшего к нему с такой просьбой, то есть собственную мать, 100 ударами палкой. Приговор тут же начали приводить в исполнение. После пятого удара пожилая женщина потеряла сознание. Шамиль склонился над ней в



молитве и тут же с радостью вознес хвалу Пророку, объявив, что пророк Мухаммед разрешил ему принять самому остальные 95 ударов палкой. Решение было тут же приведено в исполнение, после чего он велел ошарашенным чеченцам возвращаться по домам и рассказать всем, что они видели. [9]

Создание единого и независимого государства горцев от Каспийского моря до Черного было мечтой Шамиля.

В какой-то период времени горцы, ведомые Шамилем, перешли от партизанской войны к открытым и организованным выступлениям. Борьба против русского владычества на Кавказе получила своё религиозно-идеологическое обоснование — "мюридизм" («путь к спасению»). Одним из положений мюридизма считалось участие в священной борьбе против неверных.

Кавказская война была самой длительной и изнурительной в истории России. Затяжной характер войны объясняется несколькими обстоятельствами.

1. Поддержка сепаратистских сил извне.

2. Во многом затяжной характер военных действий обусловлен менталитетом народов, заселявших Северный Кавказ. Большинство из них проживало в горах, лесах, в которых земледелием заниматься было трудно. Поэтому многие из горцев занимались нападением на соседей, разбоями. В силу этого они были воинственны. Война для многих горцев была образом жизни. В своих записках генерал Ермолов так описывал жизнь чеченцев: «Ниже по течению Терека живут чеченцы, самые злейшие из разбойников, нападающие на линию. Общество их весьма малоллюдно, но чрезвычайно умножилось в последние несколько лет, ибо принимались дружественно злодеи всех прочих народов, оставляющие землю свою по каким-либо преступлениям. Здесь находили они сообщников, тотчас готовых или отмщевать за них, или участвовать в разбоях, а они служили им верными

проводниками в землях, им самим не знакомых. Чечню можно справедливо назвать гнездом всех разбойников.

Народонаселение в Чечне, с присоединившимся обществом качкалыков, считается более нежели 6 000 семейств. Земли пространством не соответствуют количеству жителей или, поросшие лесами непроходимыми, недостаточны для хлебопашества, отчего много народа никакими трудами не занимающегося и снискающего средства существования едиными разбоями». [10]

К этому можно добавить, что на Кавказе получило развитие такое явление как абречество. Абрек – это человек, принявший на себя обряд кровавой мести и отчуждения от общества под влиянием какого-либо сильного горя или несчастья. Чаще всего человек становился абреком по причинам кровной мести. Слово «абрек» значит заклятый. «Абрек поистине есть самый страшный зверь гор, опасный для своих и чужих: кровь – его стихия, кинжал – неразлучный спутник, сам он – верный и неизменный слуга шайтана. Абреки нередко составляли небольшие партии или шли во главе партий, перенося всю силу своей ненависти на русских. И встреча с ними войск неизбежно вела за собою кровопролитные схватки. Абреков можно было перебить, но не взять живыми». [11]

Что такое абрек, лучше всего видно из клятвы, которую давал чеченец, вступая в число абреков: «Я сын такого-то, сын честного и славного джигита, клянусь святым, почитаемым мною местом, на котором стою, принять столько-то летний подвиг абречества, - и во дни этих годов не щадить ни своей крови, ни крови всех людей, истребляя их, как зверей хищных. Клянусь отнимать у людей все, что дорого их сердцу, их совести, их храбрости. Отниму грудного младенца у матери, сожгу дом бедняка, и там, где радость, принесу горе. Если же я не исполню клятвы моей, если сердце мое разобьется для кого-нибудь любовью или жалостью, пусть не увижу гробов предков моих, пусть родная земля не примет меня, пусть

вода не утолит моей жажды, хлеб не накормит меня, а на прах мой, брошенный на распутье, пусть прольется кровь нечистого животного». [12]

3. Затяжной характер войны связан был и с географическими условиями местности: большая часть территории была горной, при этом покрыта густым кустарником и лесами. Все это создавало идеальные условия для ведения партизанской тактики, скрытого перемещения, нанесения внезапных ударов, засад и т.д.

Открытая война горцев и русских войск началась с 1817 года. В 1818 году на реке Сунже была основана крепость Грозная, с которой началось планомерное продвижение русских к горам. Вначале военными действиями русских руководил Главноуправляющий войсками на Кавказе А.П. Ермолов (1815-1827 гг.). Он составил план, который состоял в переходе к активным наступательным действиям вглубь территорий горских народов для создания там укрепленных крепостей с русскими гарнизонами. Данные крепости связывались между собой дорогами, вокруг которых для безопасности на сотни метров вырубался лес. Ермолов осуществлял первую в истории регулярную контрпартизанскую стратегию, предусматривающую перенос основного удара с неуловимого противника на поддерживающее его население. Однако результаты карательных экспедиций не привели к победе. В силу этого после одиннадцатилетней безуспешной военной кампании, Ермолов был отозван.

Вместо него покорением Кавказа стал заниматься граф Воронцов, который использовал и элементы ермоловской тактики борьбы с горцами, и политику переговоров с "высшим руководством".

Постепенно русские войска сокращали территорию имамата, в котором усилились внутренние противоречия, 26 августа 1859 года Шамиль сдался в плен князю Барятинскому. В Петербурге имама дружелюбно и ласково встретил император. Приказал определить ему содержание 20 тысяч ежегодно и поселил в Калуге, где Шамиль с семьёй

прожил до 1869, потом уехал в Киев, а оттуда — в Мекку, где в скором времени умер. [13] В 1864 г. были ликвидированы последние очаги сопротивления на Кавказе. Имамат же после пленения Шамиля распался, и никто не предпринял попытки его восстановления. Население Чечни и Дагестана частично отказалось от шариата и вернулось к адату.

Последствия войны весьма противоречивы. С одной стороны, много положительных моментов. Прекратились междоусобицы, работоторговля. Ушли в прошлое набеги персидских и турецких войск. На Кавказ продвигается светское образование. Экономическое и культурное развитие народов региона получило мощный позитивный импульс. С другой стороны, Кавказская война это трагедия. Она принесла беды, как коренным жителям Кавказа, так и простым русским людям, многие из которых погибли на данной войне.

Следует отметить, что с окончанием Кавказской войны влияние ислама на Северном Кавказе нисколько не уменьшилась. Ислам, как известно, возник на Аравийском полуострове. Вместе с данной религией возникло и огромное мусульманское государство - Арабский халифат. [14] Арабы, в том числе, завоевали значительную часть территории Кавказа, внедряя в общество шариат. Однако на Северном Кавказе наряду с нормами шариата применялись и обычные нормы (нормы адата).

В связи с этим следует отметить, что и до Кавказской войны, и в ходе ее сторонники ислама пытались изъять из жизни горцев нормы адата и заменить их только нормами шариата. Особенно настойчив был в этом первый имам (полубожественный правитель мусульманского теократического государства) имамата, созданного на территории Дагестана и Чечни в конце 20-х гг XIX в. – Гази Мухаммед. Первый имам считал, что адат – это дьявольское наваждение, а шариат – божья благодать. После Гази-Мухаммеда имамом был Гамзат, после смерти

которого имамом был избран Шамиль – третий и последний имам теократического мусульманского государства на Северном Кавказе. [15]

Шамиль, как и предыдущие имамы, пытался силовыми методами ввести законы шариата. Об этом говорят следующие документы: «Письмо Шамяля чеченскому народу о подчинении шариату под угрозой наказания» (1836 г.), «Воззвание Шамяля к жителям Анкртальского общества о присоединении к его полчищам под угрозой мести» (1836 г.), «Письмо Шамяля и Хаджи Ташова князьям общества Кенак с предложением подчиниться власти Шамяля под угрозой строжайшего наказания» (1836 г.). [16]

Шамиль был твердо убежден, что горцами можно управлять только мерами строгости. [17] В связи с этим Шамиль выработал целый ряд указаний и правил, известных под названием низамы, в которых содержались различного рода предписания. Их можно условно разделить на две части. Первая - не имеющая прямого касательства к шариату, но и под них подводилась религиозно-этическая база. К ней относились правила государственного управления и военного дела, предписания общего гражданского характера (например, запрет на расчистку и вырубку леса без особого на то разрешения, запрет на общение с русскими; требование не принимать при денежных расчетах русские монеты, отчеканенные в Тифлисе и т.д.)

Вторая часть предписаний была напрямую с шариатом. В них излагались отдельные его положения, давалось их толкование (например, объяснялись предписания шариата щадить сдавшегося противника и убивать тех, кто не желает склониться перед знаменем ислама, правила шариата по заключению брака, разводу супругов, калыму, наследованию и др.). В предписаниях содержалась и новая трактовка некоторых положений шариата, расширяющих его применение по принципу «от меньшего к большему». Главным образом это казалось наказаний за

преступления. Так, если за воровство по шариату полагалось отсечение правой руки, то по предписаниям Шамиля за первые два случая кражи вор наказывался трехмесячным лишением свободы и смертью – лишь за третий.

Большое внимание Шамиль обращал на борьбу с пьянством. Как известно, пить вино и другие алкогольные напитки мусульманская религия считает величайшим грехом. Даже сидеть за столом, где пьют вино, и при этом есть что-либо считалось грешным делом. Запрет на алкогольные напитки в исламе не является случайным, ибо у арабов алкоголизм был известен за много веков до возникновения ислама (термин «алкоголь» арабского происхождения - аль-Кухул — «яд; спирт»), что и предопределило борьбу с пьянством. Кроме того, запрещение шариата употреблять вино из опасения, что это окажет отрицательное влияние на нравственные, религиозные устои.

Шамиль ужесточил требования ислама по борьбе с пьянством. Так, шариат предусматривает нанесение 40 палочных ударов за каждый случай пьянства. По решению Шамиля число ударов увеличено вдвое. Кроме того, имам запретил продавать виноград тем, кто умеет делать вино. Совершение преступления в состоянии опьянения считалось отягчающим обстоятельством и нередко наказывалось смертной казнью. [18] Иногда пьяниц окунали в чан с вином, пока они не начинали захлебываться, при этом остальные осыпали грешников грязью и коровьим пометом. Были и более позорные наказания, о чем свидетельствует письмо Шамиля: «...Провези ее по всему селению, посадив верхом на осла и вымазав ей лицо сажей, прикажи бить ее без пощады ногами, а затем прогони из села как подлую собаку - без всякого снисхождения». [19]

Боролся Шамиль и с курением. К курильщикам применялись также позорящие наказания. В частности в носу виновного проделывали дырку, в которую продевали веревку, и на нее нанизывали трубку или табачные

листья. С такой трубкой курильщиков возили по селам верхом на осле задом наперед. Такая борьба Шамиля с курением имела место, несмотря на то, что прямых запретов на курение в шариате нет. Это и понятно, так как во времена пророка Мухаммеда и его сподвижников табака в Аравии не было.

Строго следил Шамиль за тем, чтобы мусульмане не владели так называемыми «нечистыми вещами», к которым относили вино, свинину, книги, противоречащие исламу. В Коране говорилось: «Люди! Из тех благ, какие есть на земле, ешьте только разрешенные в пищу, Бог запрещает вам в пищу мертвечину, кровь, свиное мясо». [20]

Шамиль боролся против адатов, которые, по его мнению, являлись вредными. Одним из самых вредных адатов Шамиль считал большой калым (выкуп за невесту), который был широко распространён в горах. Вследствие требования от жениха большого калыма (от 80 до 200 рублей серебром), значительная часть молодых людей не могла вступить в брак. Множество горцев до старости оставались холостяками. Поэтому молодые горцы зачастую вынуждены были похищать девушек. На этой почве совершались убийства, которые, в свою очередь, вызывали кровную месть. [21] Шамиль резко уменьшил размер калыма: до 20 рублей за девушку и до 10 рублей за вдову и разведённую. При этом Шамиль ссылался на пример пророка Мухаммеда, который именно такую цену платил за своих будущих жен. Кроме того, Шамиль предоставил право ещё уменьшать калым по взаимному согласию сторон.

После резкого уменьшения калыма Шамиль обязал юношей после 17 лет и девушкам, достигшим необходимого возраста, вступать в брак. За нарушение этого правила юношу сажали в темницу и брали с него штраф за каждый день, пока он не решался вступить в брак. При этом имам полагал, что безбрачие, как нарушение законов природы, могло увлечь джигитов на греховный путь. Кроме того, холостой воин, по

мнению Шамиля, воин не совсем настоящий, если ему не надо защищать собственную семью.

Следует отметить, что меры по внедрению шариата оказались весьма действенными. Так, в 1842-1843 гг. русские отмечали большое «исправление» в поведении и моральном состоянии горцев, прежде всего чеченцев. [22]

Как мы уже знаем, после пленения Шамиля имамат распался. После окончания войны правительство России решило использовать для установления миропорядка в таком сложном регионе такую систему управления, которая сочетала бы в себе нормы шариата, адата и законов Российской империи. В связи с этим в положении об управлении Дагестанской областью было установлено: «судопроизводство отправляется по адату и шариату и по особым правилам постепенно составляемым, на основании опыта и развивающейся в них потребности». [23]

Данным положением разграничивались дела, судопроизводство по которым отправлялось по адату и шариату.

По адату должны были рассматриваться следующие дела: 1) по убийствам и кровной мести; 2) по ранениям; 3) по ссорам и дракам; 4) по сватовству и увозу женщин; 5) по изнасилованиям; 6) по разврату; 7) по воровству; 8) по грабежу с насилием и угрозами, не представляющими опасности для жизни и здоровья ограбленного; 9) по поджогам и порче чужого имущества; 10) по поземельным спорам, жалобам поселян на владельцев, по нарушению различных общественных постановлений, по потерям и находкам и т.п.

По шариату должны были разбираться семейные и наследственные споры, а также споры по имуществу и другие споры гражданско-правового характера.



Кроме того, действовало и имперское законодательство. Так, за измену, разбой, хищение казенного имущества и др. жители Дагестанской области могла предаваться суду по военно-уголовным законам.

Следует отметить, что нормы шариата сыграли положительную роль в деле уменьшения уровня преступности на Кавказе, поскольку нормы адата, в отличие от норм шариата, не мешали распространению пьянства, грабежей и своеволия. Поэтому царская администрация поддерживала шариат, считая его приемлемым для мусульман правом. В то же время признавались и нормы адата. Адатское право было систематизировано, рационализировано и отредактировано сообразно российским правовым понятиям. Признание адата и шариата элементами системы права России в XIX в., инкорпорация их в правовую систему империи обусловили зарождение в унитарной России правового плюрализма, сыграло положительную роль в обеспечении правопорядка и эволюции правосознания в мусульманских регионах России и, в частности, на Северном Кавказе [24].

После Октябрьской революции 1917 г. определенный период времени обычное и мусульманское право мирно сосуществовали с советским правом. Большевики, захватив власть, не могли оставить без внимания исламский фактор. Численность мусульман на территории России к этому времени составляла около 30 млн. человек. 20 ноября 1917 г. Советским правительством было принято «Обращение ко всем трудящимся мусульманам России и Востока». В нем отмечалось: «... Отныне ваши верования и обычаи, ваши национальные и культурные учреждения объявляются свободными и неприкосновенными. Устраивайте свою жизнь свободно и беспрепятственно. Вы имеете право на это. Знайте, что ваши права, как и права всех народов России, охраняются всей мощью революции и ее органов, Советов рабочих, солдатских и крестьянских

депутатов», - а также: «Вы сами должны быть хозяевами вашей страны! Вы сами должны устроить свою жизнь по образу своему и подобию». [25]

Для работы с мусульманским населением большевики создавали соответствующие органы, среди которых можно выделить Центральный мусульманский комиссариат Наркомнаца и Центральное бюро коммунистических организаций народов Востока при ЦК РКП(б). Довольно часто проводились съезды мусульман.

В первые годы советской власти была легализована шариатская юстиция там, где она фактически сохранилась. С поддержкой судов шариата для мусульман выступали С.М. Киров, руководивший партийной работой в Закавказье и И.В. Сталин, отвечающий, в том числе, и за национальную политику большевиков. 13 ноября 1924 г. на Чрезвычайном съезде народов Дагестана И.В. Сталин отметил, что власть не запрещает шариат, так как считает его «правомочным обычным правом», а обычаи она признает. [26] В связи с этим следует отметить, что И.В. Сталин по сути свел шариат до адата, что, конечно, было неправильно.

Таким образом, в первые годы советской власти официально сохранялось судопроизводство на основе шариата. В целом в Советском государстве в 20-е годы нормы шариата использовались во многих мусульманских регионах страны. При этом большевики пропагандировали то общее, что было свойственно и исламу и социализму: коллективизм, приоритет интересов общины, свободу от рабства, равенство и социальную справедливость, обязанность помогать бедным.

Однако в конце 20-х годов в политике руководства страны происходят кардинальные изменения. Как известно, эти изменения коснулись всех сфер жизнедеятельности общества. Так называемый «коренной перелом» не обошел стороной и сферу отношений государства с церковью. Началось широкое наступление на все религиозные конфессии в СССР. Атеистическое государство вело борьбу против всех

религий, в том числе и против ислама. Закрывались мечети и медресе, их имущество конфисковывалось, шариатские суды заменялись светскими. Мусульманское судопроизводство было ликвидировано. С этого времени прекратилось и легальное существование шариата в СССР.

Но нелегально он продолжал функционировать. В некоторых случаях спорные вопросы рассматривались неофициально советами старейшин, аксакалами, главами рода или клана. Многие установления шариата люди исполняли добровольно. Об этом свидетельствуют в частности данные научных изысканий доктора юридических наук В.Н. Фадеева. Им в процессе научной работы проводился опрос различных групп населения регионов Средней Азии. При его проведении, в частности, задавался вопрос: «Какими нормами Вы руководствуетесь в личной жизни и во взаимоотношениях с людьми?» Абсолютное большинство респондентов ответило: «по-мусульмански», «по заветам отцов», «по заветам пророка Мухаммеда». Положительные стороны религии опрошенные видят, прежде всего, в том, что она удерживает от «дурных» поступков [27].

В конце 80-х – начале 90 –х годов происходят кардинальные изменения. В 1991 году прекратил существование СССР. После его распада центробежные тенденции проявились и в России. В некоторых республиках России велика была роль сепаратистов. Некоторые республики (например, Саха — Якутия) перестали платить налоги в федеральный бюджет. Руководство всех республик заявило о суверенитете республик.

Особенно сложно было положение в Чечне. Ее руководство заявило о намерении построить независимое исламское государство. Руководитель сепаратистов Джохар Дудаев сделал ставку на возрождение иерархии тейпов (родовых кланов), что отличало его от Шамиля, который, наоборот, пытался их роль нивелировать и уничтожить иерархию тейпов. Новая

элита за счет различных средств, в том числе и финансовых, полученных преступным путем, «поднимала» родные тейпы. Все это усугубляло и без того сложную ситуацию в Чечне. В этот момент на политической арене в Чечне появляется ваххабизм. Его сторонники рьяно взялись за установление новых порядков преступными методами. Так, распространенным явлением стали захваты заложников, убийство «неверных», погромы магазинов, продающих спиртные напитки, а за их употребление следовало наказание в виде ударов палками (обычно 40 ударов). Следует отметить, что во второй половине 90-х годов в Чечне фактически существовало безвластие. Международные террористы, заботясь, в том числе, о финансовых интересах, использовали ваххабизм как ширму, и за этой ширмой скрывались деяния, которые не имеют ничего общего с нормами ислама.

В то же время делалась попытка создать судебную систему на шариатской основе. В 1996 г. был принят Уголовный кодекс Чеченской республики Ичкерия. Он был создан на основе предписаний мусульманского права и его основного источника – Корана. Согласно этому Кодексу, шариатские суды выносили приговоры, которые приводились в исполнение, например, путем расстрела или побивания камнями, нередко публично. В первые годы после принятия кодекса его нормы применялись достаточно часто, о чем сообщали, в том числе, и средства массовой информации.

В это время Чечня практически вышла из правового поля России. Помимо вооруженного конфликта между Российской Федерацией и сепаратистами Чечни возник также конфликт правовых систем – российской, основанный на принципах светского государства и чеченской, вобравшей в себя нормы и принципы шариата и адата.

Следует отметить, что федеральные власти России не признавали Чеченский Уголовный Кодекс, рассматривая его принятие и применение как прямое нарушение законодательства Российской Федерации.

Как известно, с началом нового XXI столетия в Чечне, как впрочем и по всей стране в целом, постепенно политическая ситуация улучшается. «Парад суверенитетов» был прекращен. Положение на Северном Кавказе вообще и в Чечне в частности стабилизировалось. Был проведен целый ряд мероприятий по восстановлению законности и правопорядка, основанных на российском законодательстве. В силу этого применение норм Уголовного кодекса Чеченской республики Ичкерия было запрещено, впрочем, как и некоторых одиозных норм шариата, противоречащих российскому законодательству.

Однако следует отметить, что многие народы Северного Кавказа веками жили по нормам шариата и адата. К этому следует добавить, что для людей, исповедывающих мусульманскую религию, ислам не только религия, но и мораль, право и образ жизни. Это касается не только Северного Кавказа, но и ряда других регионов России со сходными культурными, религиозными и правовыми традициями, особенностями национальной психологии.

Отметим, что в различных регионах России существуют различные направления, прежде всего суннитского, ислама. Это объясняется этническими особенностями, тесным переплетением с местными обычаями и традициями, и несовпадением толков мусульманского права, исторически утвердившихся в разных регионах. Так, в Поволжье утвердилось ханифитское направление ислама, на Северном Кавказе - шафиитское.

С учетом исторического опыта можно предположить, что включение отдельных норм и принципов мусульманского права и адата в российскую правовую систему – вполне вероятная перспектива развития

законодательства ряда республик в составе Российской Федерации, в частности на Северном Кавказе. Представляется, что возможность использования мусульманского права и адата в России касается, главным образом частно-правовых отношений. Вместе с тем необходимо отметить, что недопустимо под видом возрождения мусульманско-правовой культуры вести дело к легализации неправовых обычаев и традиций, а также норм шариата, которые нарушают нормы и принципы российского права.

Следует отметить, что ислам в целом стоит на стороне законопослушания и лояльности по отношению к власти, готовой уважать разделяемые им ценности. Поэтому внедрение в сознание российских мусульман истинных ценности ислама будет способствовать борьбе с международным терроризмом. Пацифистская направленность религиозных мусульманских организаций, развенчание исламистских мифов, делает их союзником государства в борьбе с терроризмом и представляет значительный интерес, так как является мирной альтернативой воинствующего исламизма.

#### Список литературы

1. Старостина С.А. Шариат в истории Российского государства: объективная закономерность или парадокс. – Калининград: КЮИ МВД России, 2002.
2. Рассказов Л.П. Особенности генезиса ислама на Северном Кавказе и вхождения его в правовое пространство России//Юристъ-Правоведъ, 2014, №4. С. 13.
3. Рассказов Л.П. Теория государства и права: углубленный курс. М.:РИОР, ИНФРА-М, 2015. С. 512.
4. Россия и Восток: проблемы взаимодействия. Сб. науч. трудов института востоковедения РАН. Под ред. С.А. Панарина. М., 1993, ч.1, С. 90.
5. Юзефович Т. Договоры России с Востоком, политические и торговые. Спб., 1869.
6. Ланда Р.Г. Ислам в истории России. М., 1995. С. 108.
7. Потто В. А. Кавказская война. – Ставрополь, 1994. – Т.1, С. 18,19
8. Магомедов Р.М. Юность Шамиля. Махачкала, 1941. С. 44.
9. Один из фанатических поступков Шамиля // «Кавказ», 30 мая 1853 г., № 40, с. 103-105.
10. Записки А.П. Ермолова. 1798-1826. М., 1991.

11. Гаммер М. Шамиль. Мусульманское сопротивление царизму. Завоевание Чечни и Дагестана. – М.: КРОН-ПРЕСС, 1998. С. 39.
12. Сборник сведений о кавказских горцах. Вып.2. Тифлис, 1868, с. 146.
13. Шамиль Иллюстрированная энциклопедия. М., 1997.
14. Рассказов Л.П., Кангезов М.Р. Мусульманское право как разновидность религиозного права//Общество и право. 2010, № 1, с.24.
15. Мухаммед Тахир ал-Карахи. Три имама. Махачкала, 1990. С. 4-6.
16. Шамиль – ставленник султанской Турции и английских колонизаторов (Сборник документальных материалов). Под ред. Ш.В. Цогарейшвили. Тбилиси, 1953.
17. Насардинов С. Чечня: мифы о религии и политическая практика. Россия и мусульманский мир. Бюллетень реферативно-аналитической информации. 1996, № 4(46). С. 25, 26.
18. Покровский Н.И. Кавказские войны и имамат Шамиля. М.: РОССПЭН, 2009.
19. Шамиль. Иллюстрированная энциклопедия. М., 1977, С. 57.
20. Коран. Сура 2, аяты 163, 168. М., 1990 с. 47.
21. Леонтович Ф.И. Адамы кавказских горцев. Одесса, 1882-1883, с. 38.
22. Гаммер М. Шамиль. Мусульманское сопротивление царизму. Завоевание Чечни и Дагестана. – М.: КРОН-ПРЕСС, 1998. С. 327.
23. Сборник сведений о кавказских горцах. Вып.1. Тифлис, 1868. С. 10-14.
24. Рассказов Л.П., Рассказов В.Л. Роль шариата и адата в правовом регулировании общественных отношений на Северном Кавказе в дореволюционный, советский и постсоветский периоды// Философия права. 2014, №5. С.75
25. История Советской Конституции (в документах) 1917-1956. М., 1957, с. 66.
26. Сталин И.В. Соч. Т.11, с. 394-397.
27. Фадеев В.Н. Криминологические аспекты традиционализма и профилактика совершаемых на его почве преступлений. М., 1992, с. 5-7.

## References

1. Starostina S.A. Shariat v istorii Rossijskogo gosudarstva: ob#ektivnaja zakonomernost' ili paradoks. – Kaliningrad: KJuI MVD Rossii, 2002.
2. Rasskazov L.P. Osobennosti genezisa islama na Severnom Kavkaze i vhozhdenija ego v pravovoe prostranstvo Rossii//Jurist#-Pravoved#, 2014, №4. S. 13.
3. Rasskazov L.P. Teorija gosudarstva i prava: uglublennyj kurs. М.:RIOR, INFRA-M, 2015. S. 512.
4. Rossiya i Vostok: problemy vzaimodejstvija. Sb. nauch. trudov instituta vostokovedenija RAN. Pod red. S.A. Panarina. М., 1993, ch.1, S. 90.
5. Juzefovich T. Dogovory Rossii s Vostokom, politicheskie i trgovye. Spb., 1869.
6. Landa R.G. Islam v istorii Rossii. М., 1995. S. 108.
7. Potto V. A. Kavkazskaja vojna. – Stavropol', 1994. – Т.1, S. 18,19
8. Magomedov R.M. Junost' Shamilja. Mahachkala, 1941. S. 44.
9. Odin iz fanaticeskikh postupkov Shamilja // «Kavkaz», 30 maja 1853 g., № 40, s. 103-105.
10. Zapiski A.P. Ermolova. 1798-1826. М., 1991.
11. Gammer M. Shamil'. Musul'manskoe soprotivlenie carizmu. Zavoevanie Chechni i Dagestana. – М.: KRON-PRESS, 1998. S. 39.
12. Sbornik svedenij o kavkazskih gorcah. Vyp.2. Tiflis, 1868, s. 146.
13. Shamil' Illjustrirovannaja jenciklopedija. М., 1997.
14. Rasskazov L.P., Kangezov M.R. Musul'manskoe pravo kak raznovidnost' religioznogo prava//Obshhestvo i pravo. 2010, № 1, s.24.

15. Muhammed Tahir al-Karahi. Tri imama. Mahachkala, 1990. S. 4-6.
16. Shamil' – stavlennik sultanskoj Turcii i anglijskih kolonizatorov (Sbornik dokumental'nyh materialov). Pod red. Sh.V. Cogarejshvili. Tbilisi, 1953.
17. Nasardinov S. Chechnja: mify o religii i političeskaja praktika. Rossija i musul'manskij mir. Bjuulleten' referativno-analiticheskoj informacii. 1996, № 4(46). S. 25, 26.
18. Pokrovskij N.I. Kavkazskie vojny i imamat Shamilja. M.: ROSSPJeN, 2009.
19. Shamil'. Illjustrirovannaja jenciklopedija. M., 1977, S. 57.
20. Koran. Sura 2, ajaty 163, 168. M., 1990 s. 47.
21. Leontovich F.I. Adaty kavkazskih gorcev. Odessa, 1882-1883, s. 38.
22. Gammer M. Shamil'. Musul'manskoe soprotivlenie carizmu. Zavoevanie Chechni i Dagestana. – M.: KRON-PRESS, 1998. S. 327.
23. Sbornik svedenij o kavkazskih gorcah. Vyp.1. Tiflis, 1868. S. 10-14.
24. Rasskazov L.P., Rasskazov V.L. Rol' shariata i adata v pravovom regulirovanii obshhestvennyh otnoshenij na Severnom Kavkaze v dorevoljucionnyj, sovetskij i postsovetskij periody// Filosofija prava. 2014, №5. S.75
25. Istorija Sovetskoi Konstitucii (v dokumentah) 1917-1956. M., 1957, s. 66.
26. Stalin I.V. Soch. T.11, s. 394-397.
27. Fadeev V.N. Kriminologicheskie aspekty tradicionalizma i profilaktika sovershaemyh na ego pochve prestuplenij. M., 1992, s. 5-7.